

20260103 華嚴經卷三十七 十地品第二十六之四 【第六現前地】

開經偈

無上甚深微妙法 百千萬劫難遭遇 我今見聞得受持 願解如來真實義

現前地菩薩主修的是般若波羅蜜。

重點①觀察十平等法，入現前地：(鑰匙)

P338 菩薩摩訶薩以具足第五地，欲入第六現前地，當觀察十平等法。何等為十？所謂一切法無相故平等。無體故平等。無生故平等。無成故平等。本來清淨故平等。無戲論故平等。無取捨故平等。寂靜故平等。如幻、如夢、如影、如響、如水中月、如鏡中像、如燄、如化，故平等。有無不二故平等。

菩薩摩訶薩從第五地得難勝地，要進入第六地得現前地，要觀察十種平等法。一切法無相、無體、無生、無滅，本來清淨。佛法是平等法，佛看待眾生是無有差別。

世間所有的差別來至於眾生得妄想跟執著，每一個人帶著過去世得宿習，加上今生的不同文化、種族、成長環境，養成不同的思想、習慣、導致人的差異性，一但共處一處，就會因為種種差別相，衍生歧異與分化，成為煩惱的來源。

菩薩發願度眾生，必須了解眾生的差別相與其緣由，但是面對眾生，應以平等心對待之，這個平等心就是希望所有的眾生都能得度，因為從佛性的角度講「人人皆有佛性」，大家都是平等，這是佛法與其他宗教在義理上最大的差別。如果能夠學習平等法，就可以產生現前地的功德。

菩薩如是觀一切法自性清淨，隨順而不違逆其本質，就能夠進入現前地。例如持戒要清淨；戒其自性本就清淨隨順而不違逆戒體，自然而然身口意就做到戒行清淨。有很難嗎？

重點②本具智慧現前：

當你覺得不難時，現前地與般若波羅蜜相應，自性本具的智慧就會現前，修行學佛若對般若沒有正確的見解，容易落入兩極的心態而不自知。為什麼呢？

其一是覺得自己無法作到或領受佛法要求的清淨法；覺得自己有很多障礙跟煩惱，讀誦經典

時頭昏眼花，修菩薩行太困難了作不到，為自己發個大願力也害怕作不到。

其二就是覺得自己身心修得很清淨，回家看到身邊不清淨的人，心生厭惡，覺得很委屈，或很自大，越來越無法忍受身邊的人，慢慢的與家人朋友的距離就越拉越遠。

那麼？如何才是真實的智慧？智慧現前的菩薩又有哪些特徵呢？

重點③.以大悲為首，大悲增上，大悲滿足。

P339 此菩薩摩訶薩如是觀己，復以大悲為首，大悲增上，大悲滿足，觀世間生滅。

大悲心是所有佛及菩薩修行成佛的根本條件。有大悲心才能看到眾生的煩惱，要有一個精進勇猛的增上心，還要善用方便法來滿足我們的心願，大悲滿足就是勤修大悲十心，親修一切的方便法，來圓滿令一切眾生離苦得樂得心願。

重點④.觀世間生滅，皆由著我：**P340** 作是念：世間受生，皆由著我，若離此著，則無生處。

觀察世間的煩惱如何生？如何滅？眾生是如何糾纏不清？世間的受生是因為著我，執著，若離我執，就不會有生。

P341 復作是念：凡夫無智，執著於我，常求有無。

凡夫因為沒有智慧，對於這個我，求有求無，我想要功成名就，我有很多的渴求，有也是煩惱，沒有也是煩惱。得不到是求不得苦，得了之後是愛別離苦，這就是無明。

P341 不正思維，起於妄行，行於邪道。罪行、福行、不動行，積集增長。於諸行中植心種子，有漏有取，復起後有，生及老死。所謂業為田，識為種，無明闇覆，愛水為潤，我慢灌溉.....

有了無明，就會生起不正確的想法，因此有了行為，不管是惡行還是善行或是無記行，漸漸積累了行，所以無明緣行。

有了行之後，在八識田中播種，種子開始發芽，就有後面的生老病死。所以業是我們得田。識的種子，被無明覆蓋，所以你不知道你現在培養的煩惱種子，將來就會結出煩惱的果實。

於是眾生受胎，一生下來就有名色，接著就開始有五根、觸受愛取有生乃至老死。現前地菩

薩依著十二因緣來觀察世間的生滅。

重點⑤.隨順十二因緣，觀察緣起之相:

P341 於老死時，生諸熱腦；因熱腦故，憂愁悲歡，眾苦皆集....

有了老死就會有很多的煩惱，累積一生的豐功偉業，死的時候什麼也帶不走，唯有業隨身。

事實上，沒有因緣假合而成的這個人，也沒有滅去的這個人，這其中沒有一個人受生、受死，這個叫諸法無我。有智慧的觀察十二因緣的緣起之相。

以上是般若系統用諸法無我的空相，來觀察十二因緣的生滅相。

唯識用的是邏輯推理演譯法來演繹十二因緣法；一識一識的進入去推裡演譯，慢慢的把每一識裡，因十二有支所帶來的業種子，給超渡清淨。哪一個厲害？般若的空不是沒用，而是要把空的思維觀念結合唯識的邏輯推理演譯合併運用，就是無上神功。

重點⑥.十二因緣的功能有很清楚的定義！p341 頁

重點⑦.三解脫門現前 p348 頁

空解脫門：菩薩摩訶薩以如是十種相，觀諸緣起，知無我、無人、無壽命、自性空、無作者、無受者，即得空解脫門現在前。

無相解脫門：觀諸有支，皆自性滅無有少法相生，即是得無相解脫門現在前。

無願解脫門：如是入空，無相已，無有願求，唯除大悲為首，教化眾生，即是得無願解脫門現在前。菩薩如是觀察世間十二緣起，契悟三解脫門，成就了般若波羅蜜。

重點⑧十波羅蜜以般若波羅蜜為主

P352 菩薩住此現前地中，得般若波羅蜜行增上，得第三明利順忍。以於諸法如實相，隨順無違故。菩薩住此現前地已，以願力故，得見多佛。P354。此菩薩十波羅蜜中，般若波羅蜜偏多。餘非不修，但隨力隨分。是名菩薩摩訶薩第六現前地。

重點⑨現前地菩薩多作善化天王，就是化樂天天王

P355 菩薩住此地，多作善化天王，所作自在。一切聲聞所有間難，無能退屈。能令眾生除滅

我慢，深入緣起。布施愛語利行同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，乃至不離念具足一切種，一切智智。

⑩結語；第六現前地的重點在成就空相、無相、無願三解脫門三昧，以三解脫門為首，百千億三昧皆能夠現前，稱為般若波羅蜜增上。

P336 菩薩既聞諸勝行 其心歡喜雨妙華 放淨光明散寶珠 供養如來稱善說
百千天衆皆欣慶 共在空中散衆寶 華鬘瓔珞及幢旛 寶蓋塗香咸供佛
自在天王並眷屬 心生歡喜住空中 散寶成雲持供養 讀言佛子快宣說
無量天女空中住 共以樂音歌讚佛 音中悉作如是言 佛語能除煩惱病
法性本寂無諸相 猶如虛空不分別 超諸取著絕言道 真實平等常清淨
若能通達諸法性 於有於無心不動 為欲救世勤修行 此佛口生真佛子
不取衆相而行施 本絕諸惡堅持戒 解法無害常堪忍 知法性離具精進
已盡煩惱入諸禪 善達性空分別法 具足智力能博濟 減除衆惡稱大士
如是妙音千萬種 讀已默然瞻仰佛 解脫月語金剛藏 以何行相入後地

這時金剛藏菩薩告訴解脫月菩薩說：「各位佛子！修行菩薩道，積聚種種善根的大菩薩，已經修行圓滿第五難勝地行門，希望繼續前進到第六——現前地。應該觀察十種平等法門。修這十種平等法門，循序漸進，然後才能進入第六地。」

P338 爾時，金剛藏菩薩告解脫月菩薩言：佛子，菩薩摩訶薩以具足第五地，欲入第六現前地，當觀察十平等法。何等為十？所謂一切法無相故平等。無體故平等。無生故平等。無成故平等。本來清淨故平等。無戲論故平等。無取捨故平等。寂靜故平等。如幻、如夢、如影、如響、如水中月、如鏡中像、如燄、如化，故平等。有無不二故平等。

應該觀察十種怎麼樣的平等法門呢？就是：

①一切法沒有它本來的相狀，因為沒有相狀，所以「是法平等，無有高下。」

②法無自相，也無自體。每個衆生身上都有法，但因為無體，所以看不出來。

③法沒有生，也不會滅，因無生無滅，所以平等。

④法沒有成，也沒有敗，因沒有成沒有敗，所以平等。

⑤法是本來清淨的，也沒有東西能染污它。因清淨無垢，所以平等。

⑥法都是真實，沒有可戲說的，所以平等。

⑦法是取之不可得，捨之也無有可捨，因無取無捨，所以平等。

⑧「諸法從本來，常自寂滅性」。它本來寂滅，不會被外境所變動，所以它是平等。

⑨法是虛幻不實的。法好像在做夢一樣。法好像影子；說它有嗎？它沒有實體。說它沒有嗎？它又有個影子。法好像聲響，只能聽到聲音，但看不見形相，想拿來看看也不可得。法又像水中的月亮，看來似有，想拿又拿不到東西。法像鏡中的影像，像火的焰。法像變化，似無又化出有，似有又化成無。沒有一定，所以平等。

⑩有就是有，有而沒有。無就是無，無而不無。即有即無，即無即有。有無不二，所以也是平等。

菩薩如是觀一切法，自性清淨，隨順無違。得入第六現前地。得明利隨順忍，未得無生法忍。

菩薩像這樣來研究一切法、觀察一切法、了解一切法，通達一切法，知道法的自性清淨。隨順著法，不違背法的真理。照這樣修行，一點一點地進入第六地——現前地。如是得到無上的聰明智慧。隨順真理，本著明利的智慧劍，一切事看得透徹，平心靜氣和平處理，對人謙虛忍讓。雖然能如此，但還是未能得到真正的無生法忍。

P339 佛子！此菩薩摩訶薩如是觀已，復以大悲為首，大悲增上，大悲滿足。觀世間生滅，作是念：世間受生，皆由著我，若離此著，則無生處。復作是念：凡夫無智，執著於我，常求有無，不正思惟，起於妄行，行於邪道。罪行、福行、不動行，積集增長。

金剛藏菩薩又稱一聲各位佛子！正在修學第六地的這位大菩薩，他觀察前面所說的十種平等法以後，覺得行菩薩道應該以大悲心為第一，應以大悲心為增上的行門，應以大悲心來圓滿所有的菩薩行。他觀察世間一切生滅的現象，又這樣想：世間上一切生物（包括人在內）為什麼有生有滅呢？為什麼生死總不能了結呢？這都是由於執著在一個「我」上。

「我相」看不空，「我見」不能除，「我執」捨離不了，所以生死不能斷滅。假若能離開了我相、我執、生死就斷滅了。菩薩又這樣的想：因為凡夫沒有智慧，顛倒愚癡，所以執著於

我。由執著而生出貢高我慢，常常在有為法、無為法上用功夫，不生正當的思想。以無明為因，盡生出邪知邪見，做些虛妄的惡事，三業沒一樣清淨的。邪門外道，滿身罪惡。可是有時又作點善業功德。因此罪業善業，夾雜不清，沒有定見。如此造業太多，不易改變，就在業力中不能轉動了。罪行日積月累，增長不停，一旦業因成熟，就得隨業受報。

P340 於諸行中，植心種子，有漏有取。復起後有，生及老死。所謂業為田，識為種，無明闇覆，愛水為潤，我慢溉灌。見網增長，生名色芽。名色增長生五根。諸根相對生觸。觸對生受。受後希求生愛。愛增長生取。取增長生有。有生已，於諸趣中起五蘊身名生。生已，衰變為老。終歿為死。於老死時，生諸熱惱。因熱惱故，憂愁悲歎衆苦皆集。

在一切善惡混合的業行中，就在心識田裏種下生死流轉的種子。這個「種子」，就是有漏的「因」；有這個「因」，就生出「取著」。有了「取著」，接著就生出「後有」。因「後有」，就有「來生」。因「來生」，就有「老死」。造的業，就像一塊田地。八識內收藏的善惡因，就是種子。無明把業田，識種都遮蓋著，護蔭著。「愛」就像水份，來滋養潤澤這些取、有、生、老、死的種子。用「我慢」來灌溉業田、識種。邪見如網，罩著這些業種，使它日夜增長，就生出了「名色」的芽——胎。「名色」的芽逐漸長大，就生出「五根」。

這「生根」與「死根」相對，就生了「觸覺」。觸覺的反應，就是「領受」。有了這種感受之後，就生出一種希望欲求的貪心；這就是「愛」的表現。「愛欲」一增長，就生出了「取」的意念。「取」的意思增強，就形成佔有欲；凡所見到，一經喜歡，就恨不得佔為我所「有」。這「有」一成熟，就在六道輪迴中，成功了「五蘊」具全的身體，這就是「生」。

「生」了以後，不久就變為「衰老」。最後，終歸於死滅。當老死的時候，百感交集，捨不得離開所愛的人；愛的東西，一樣帶不走。千萬煩惱，索繞心頭。因為這些煩惱，使人在臨終時憂心、愁苦、悲哀、歎息，千般惆悵，萬般悽惶，說不盡的苦都集在一起了！

以下是十二因緣的定義：

P341 此因緣故集，無有集者。任運而滅，亦無滅者。菩薩如是隨順觀察緣起之相。佛子！此菩薩摩訶薩復作是念：於第一義諦不了，故名無明。所作業果是行。行依止初心是識。與識共生四取蘊為名色。名色增長為六處。根境識三事和合是觸。觸共生有受。於受染著是愛。愛增長是取。取所起有漏業為有。從業起蘊為生。蘊熟為老。蘊壞為死。死時離

別，愚迷貪戀，心胸煩悶為愁。涕泗咨嗟為歎。在五根為苦。在意地為憂。憂苦轉多為惱。如是但有苦樹增長。無我無我所，無作無受者。復作是念：若有作者，則有作事。若無作者，亦無作事。第一義中俱不可得。

由於「熱惱、憂悲」種種因緣的緣故，種下了「來生」。雖然說衆苦積集，但並無一個實體而令它積集，只是虛妄而生，虛妄而滅。因虛妄才令人生出了執著。所以說：並無一個集聚的人，它是自然任運而生，任運而滅的。既沒有能滅的，也沒有所滅的。沒有一個能生，也沒有一個所生。菩薩就這樣反復思惟觀察，用智慧研究這些問題，隨順境界觀察緣起的相狀。所得的結論：一切是虛妄不實的，緣起無性。所謂「因緣所生法，我說即是空。亦名為假名，亦名中道義。」

金剛藏菩薩又稱一聲各位佛子！這位修行菩薩道，積聚種種善根的大菩薩，他又作這樣思惟：凡夫因為不明白第一義諦——四諦法，所以叫「無明」。「無明」所造的業，受的果報，就是「行」。「行」是依止於最初的心念，這就是「識」。與識同生的四取蘊；①無明、②行、③識、④名色，就是叫名色」。這四種是同時生出的。

「名色」漸長，就有六處——眼、耳、鼻、舌、身、意。根：六根又叫六處，又叫六入。境：六塵，就是一切事相。識：六識，對事相所起的分別心。這三樣合起來發生一種作用，就是「觸」。自觸觸他，觸覺相生，就發生了「受」，是一種好、惡的感應，就是「受」。在領受中，心生染污與執著，就是一般人所重視為第二生命的「愛」。「愛」到極點，就生出「取」的心，要取為己有。由此生出佔為私有的心，就生出了「有」。「有」就是有漏業。從有漏業中生出「色蘊」，就是「生」，就是下一世了。五蘊；色、受、想、行、識，成熟了，就是「老」。到五蘊散敗，四大；地、水、火、風，也各分散，就到死期。死的時候，不得已離開親屬。愚癡迷糊的人，到了最後一口氣，還在貪戀軀體，萬般捨不得，放不下。因為貪戀，心裡就生出煩惱，這就是「愁」。鼻涕眼淚一齊流，唉聲歎氣不斷叫「歎」。

在五根上來說，感到非常痛苦。在心意上說，無限憂悲苦惱。這種淒淒切切的情緒，一天比一天加多，這就是煩惱悲苦。這情形就像一棵苦樹，上面結滿了苦果，日日增長。這些苦果之中，沒有一個我的分，也沒有一個是我所有的分。沒有一個做這些事的人，也沒有一個受這些事的人。一切所現，都是虛妄不實。菩薩又這樣思想：假設有個做這些事的人，就應該

有所做的事相現出；但只有苦，又沒有事實來證明。假若沒有一個做事的人，當然沒有事實來表現了。這所謂的苦，在第一義諦的道理中，都是沒有的，虛妄的。

P343 佛子！此菩薩摩訶薩復作是念：三界所有，唯是一心。如來於此分別演說十二有支，皆依一心如是而立。何以故？隨事貪欲，與心共生。心是識。事是行。於行迷惑是無明。與無明及心共生是名色。名色增長是六處。六處三分合為觸。觸共生是受。受無厭足是愛。愛攝不捨是取。彼諸有支生是有。有所起名生。生熟為老。老壞為死。

金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛子！這位修行菩薩道，積聚種種善根，在第六地——現前地的大菩薩，又作這樣的思想：三界；欲界、色界、無色界所有的一切，皆因一心念所造成。佛對三界中所有衆生，分門別類，詳詳細細地，解釋十二種因緣成立的由來——皆是依著一念心才生出來，也是為一念心所持。「一心具足十法界」，就是這個道理。因一念心而生出種種的因緣，而各立其名相。甚麼緣故呢？隨著事相，就生出貪欲。貪欲與心共同，才生起「識」。「識」就是「心」，又叫「行」。心念一動，就是「識」，它能起用，可以分別事物。事，就是「行」，有具體行為表現。在「行」上迷惑了，沒有理智，頭腦不清楚，做出事來便顛顛倒倒、不合理性。因為迷惑，就沒有智慧，所以行事顛倒，這就是「無明」。

「無明」又與「心識」共同生出「名色」；名字和顏色，就是最初種下的「胎」。「名色」日漸長大，就生出「六處」；又叫六根，或名六入；眼、耳、鼻、舌、身、意。

六處分為三分；①六處②六境，又名六塵③六識。依根、知境，逐有分別的意識。

這三種合在一起就成了「觸」。三者缺一，不能共生，因為「觸」是有分別，有感覺的。

「觸」與「觸」相對；自觸、他觸、自他觸，於是生出「受」，就是「領受」或名「領納」。「領受」之中，有好惡之感，就生出了貪心，受受不已。貪此領受，沒有厭足之時，這其中就變成了「愛」。因「愛」而有「愛之欲其生」，希望所愛的永遠存在不失。一旦不喜歡了，就「惡之欲其死」，恨不得所惡的立刻死掉，永遠消滅。愛得心心念念，也恨得咬牙切齒。如此放不下，看不破，怎得自在？因「愛」攝受不捨，就決定取為有，這就生出一個「有」。這個「有」，就是「有漏」。「有漏」造下業，這業就種下了來生的因。這個因，就像一粒種子。種子成熟生起，就叫「生」。「生」了以後，一天一天的長大成熟就老了。老了就開始退化變壞，先從五蘊一樣樣地出毛病，失去作用。四大也慢慢地向分化的終點消散。四大歸空，身

體就死了。

P344 佛子！此中無明有二種業：一令衆生迷於所緣。二與行作生起因。行亦有二種業：一能生未來報。二與識作生起因。識亦有二種業：一令諸有相續。二與名色作生起因。名色亦有二種業：一互相助成。二與六處作生起因。六處亦有二種業：一各取自境界。二與觸作生起因。觸亦有二種業：一能觸所緣。二與受作生起因。受亦有二種業：一能領受愛憎等事。二與愛作生起因。愛亦有二種業：一染著可愛事。二與取作生起因。取亦有二種業：一令諸煩惱相續。二與有作生起因。有亦有二種業：一能令於餘趣中生。二與生作生起因。生亦有二種業。一能起諸蘊。二與老作生起因。老亦有二種業：一令諸根變異。二與死作生起因。死亦有二種業：一能壞諸行。二不覺知，故相續不絕。

金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛子！在十二因緣中，「無明」所造成的，有兩種主要的業果：一者它使令衆生迷於所依止的境界。凡所接觸的境界，其間的因緣，都不能認識清楚，不懂如何面對現實，因之迷惑顛倒糊塗。二者因「無明」，無智慧，行事糊塗，就作成「行」生起的因素。

「行」也有兩種業：一者能夠生出未來所受的果報，因「行」可以造出各種業，造業就要受報。二者作了「識」生起的因素。「識」也有兩種業：一者可以令「有」所作的業，接連不斷。二者做了「名色」生起的因素。「名色」也有兩種業：一者可以幫助其他的業成立。二者作了「六處」生起的因素。

「六處」也有兩種業：一者「六處」各取它自己的境界。二者做成「觸」的生起因緣。如果沒有「六處」，就不會有「觸」生起，所以說「六處」是「觸」的種子。「觸塵」也有兩種的業果：一者能「觸」所緣的觸塵。二者作了「領受」生起的種子。「受」也有兩種業果：一者可以「領受」所愛惡的種種事物。二者成為「愛」生起的種子。

「愛」也有兩種業果：一者對於所見到的事相境界，生起貪愛的心，因而失了理智，迷糊染著不能自覺自拔，認為「愛」才是他應該追求的，唯一寶貴的目標。二者因染著因染著於「愛」，而生取為自己有的私心，佔有心，於是又種下「取」的生起因緣。「取」也有兩種業：一者令衆生有得失心，取得就生歡喜心，取不得就生煩惱心，因此煩惱永遠相繼不能斷除。二者又作了「有」的生起因緣，「有」就是「有漏」的種子。

有漏的種子，生出了「有」的根芽，成了「有支」。「有漏」就是不清淨的業，這種業把人漏到三界或其他各趣。「有」與「漏」是兩者不分離的，「有」就有「來生」。「有」也有兩種業：一者能令衆生在其他各趣裡受生；六趣即六道。二者作成「來生」生起的因素。「生」也有兩種業報：一者能生出「五蘊」。二者作為「老」生起的種子。生了一定就會老。

「老」也有兩種業果：一者能使令諸根衰敗退化，四大消竭，相貌變醜陋，雞皮鶴發，老態龍鍾，這就是諸根變異的現象。二者作了「死」的生起因素。「死」也有兩種業果：一者能夠破壞人的理想，阻礙人正在進行的一切事。二者因為在「無明」不覺的昏闇裡，總是生生死死，相繼循環，周而復始，不能停止生死。

P345 佛子！此中無明緣行，乃至生緣老死者，由無明乃至生為緣，令行乃至老死不斷助成故。無明滅則行滅，乃至生滅則老死滅者。由無明乃至生不為緣，令諸行乃至老死，斷滅不助成故。

金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛子！在十二因緣中，暫從「無明」說起。因為「無明」的緣故，才生出「行」來。「行」接著生出以下的各個因緣，直到「老、死」，而又周而復始循環不斷。可以說都是由於「無明」才引伸到「生」的緣故。由「無明」到「生」為緣，令這個「行」到「老死」接連不斷，互相幫助，承上接下成為十二種因緣。

如果把「無明滅除，「行」就滅了，一直滅下去到「生老死」都滅除了。是什麼緣故呢？因為沒有了「無明」，就沒有了種子，以下的各個因緣就不會生起，失去了前後牽連攀緣的根據。「行」到「老死」都斷滅了，再不能互相幫助相繼助成了。

P346 佛子！此中無明愛取不斷是煩惱道。行有不斷是業道。餘分不斷是苦道。前後際分別滅三道斷。如是三道離我我所，但有生滅猶如束蘆。復次無明緣行者，是觀過去。識乃至受，是觀現在。愛乃至有，是觀未來。於是以後，展轉相續。

金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛子！十二個因緣中的「無明愛和取」，如果不能斷除，這就是惑業，就成為煩惱。「行和有」的因緣如不能斷，就成為業的根本。其他各個因緣不能斷，就成為苦的因素。倘若能夠在前生和後世，分別；滅除這些因緣，就可以把三種根本原因斷滅了。這時三道；煩惱道、業道、苦道，便離開「我和我所」了。意思就是說：在三道中，根本沒有個我，和我所。生滅因果，就像蘆葦草一樣，它是兩根同生，互相依立，不能獨成

的。三道離了我和我所，生滅自然就斷了。

再說：「無明緣行」的意思是觀過去的因所作。「識到受」是觀察現在的一切乃是由過去的業所造。「愛到有」是觀察未來的因而得未來的果。從此以後，輾轉繼續。

P347 無明滅行滅者，是觀待斷。復次十二有支，名為三苦。此中無明行，乃至六處是行苦。觸受是苦苦。餘是壞苦。無明滅行滅者，是三苦斷。復次無明緣行者，無明因緣能生諸行。無明滅行滅者，以無無明，諸行亦無，餘亦如是。又無明緣行者，是生繫縛。無明滅行滅者，是滅繫縛。餘亦如是。又無明緣行者，是隨順無所有觀。無明滅行滅者，是隨順盡滅觀。餘亦如是。

「無明」滅，「行」就滅了。這就是說這個滅了，那個也隨著滅了，是一種對待的意思。再者，十二因緣中的「有」，又名叫「三苦」。其中的「無明行到六處」，是為「行苦」。「觸和受」是苦中之苦。其餘各支，是「壞苦」。無明滅，行就不會生起，也就是滅了；以後的更無能再生起，所以三苦就統統斷滅。

再說「無明」為什麼可以生起「行」呢？因為「無明」是無智慧，糊塗不明白正邪是非，因而生出許多邪知邪見，起惑造業，由它而生出「行」及其他因緣。如果「無明」滅，「行」就滅了。因為沒有了「無明」，其他各種因緣也無法生起，這就是「無明滅，行滅乃至生老死滅」的道理。

再說「無明緣行」的意思。就像用一根繩子，緊緊的把人綑著，使其不能自由。「無明滅行滅」的意思：等於把繩子割斷，解除束縛，於是自由了。餘下一層一層的束縛，就不會再存在。再一種說法：就是根據研究的結論，仔細觀察實際境界，隨順真切的道理，知道一切都是空無所有的，這是無所有觀。能知道一切空無所有，「無明」就滅了，「行」也滅了。這是經過研究，隨順觀察而得知一切是空的，可以斷滅的；這是盡滅觀。以下各種因緣依次道理，都得到了答案，一切都是空幻的。

P348 佛子！菩薩摩訶薩如是十種逆順觀諸緣起。所謂有支相續故。一心所攝故。自業差別故。不相捨離故。三道不斷故。觀過去現在未來故。三苦聚集故。因緣生滅故。生滅繫縛故。無所有盡觀故。

金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛子！菩薩中的大菩薩，就這樣返來復去，正觀察、倒觀察，觀察

- 這種十二因緣之所以生起，是依著甚麼道理而相繼不斷呢？菩薩所得到的結論，是①在十二因緣中的「有」，它是有漏的，能造種種善惡業。業因就是來生的種子，因之相繼不斷。
- ②十二種因緣，都是依心而起，不離一心，為一心所攝取。
- ③各人所造的業，各有不同的緣故。
- ④這些業不容易捨離，因為放不下，就是障礙。
- ⑤三種道——煩惱道、業道、苦道，總不容易斷滅盡淨。
- ⑥觀過去是這樣，現在是這樣，未來還是這樣，三世因果，了不可斷。
- ⑦三苦日積月累，不易窮盡。
- ⑧種種因因果果，造成生滅不斷。
- ⑨生滅如被繫縛，不能解脫。
- ⑩一切空無所有。如是深觀，菩薩知世法不違出世法。

P348 佛子！菩薩摩訶薩。以如是十種相觀諸緣起，知無我、無人、無壽命。自性空、無作者、無受者。即得空解脫門現在前。觀諸有支，皆自性滅。畢竟解脫，無有少法相生。即時得無相解脫門現在前。如是入空無相已，無有願求，唯除大悲為首，教化衆生。即時得無願解脫門現在前。菩薩如是修三解脫門，離彼我想，離作者受者想，離有無想。

金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛子！修行菩薩道積集種種善根的第六地的大菩薩，他根據前面所說的十種方法，觀想十二因緣的緣起。他知道一切事物之中，都沒有「我」的存在，這是我空；也沒有其他的「人」存在，也沒有「壽」命的存在，這是衆生空。它的自性本空，沒有本體。既無能作的人，也沒有個所受的人。這樣一觀察，就證得空的解脫法門，了達一切諸法空相。「現在前」的意思，是說智與境都到了很深遠的思想。又觀一切「有」的因緣，它的自性本來就是寂滅，根本就沒有繫縛，原本就是解脫的，也不生出一點點法相。這樣一觀察，立刻就證得一相無相的法門。能所斯寂，則無相現前。如此觀想之後，循空而入假，明白一切相也都是假的，便更加覺悟了。

甚麼也沒有，既無求、也無願，一切妄想都消失了、幻化了。唯有一個大悲心，才是真實的，第一重要的。有大悲心，才能教化衆生，度衆生於苦難中，利益衆生。得了這種覺悟，即時就證得空無相願的解脫法門現在前。

菩薩像這樣深沉思想，仔細觀察，精勤修學，潛心研究以上三種解脫法門；空解脫門、相解脫門、願解脫門。離開了無人無我，人我雙亡的思想。離開了作者受者，能所兩空的思想。離開了有和無的思想，到了真空的境界。

P349 佛子！此菩薩摩訶薩大悲轉增。精勤修習，為未滿菩提分法，令圓滿故。作是念：一切有為，有和合則轉，無和合則不轉。緣集則轉，緣不集則不轉。我如是知有為法多諸過患，當斷此和合因緣。然為成就衆生故，亦不畢竟滅於諸行。

金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛子！這位證得第六地的大菩薩，因為了悟三解脫法門，知道了大悲心的重要，常常勇猛精進修學，大悲心就一天比一天增長。菩薩勤修這些法門的另一原因，乃由於他所修學的菩提覺道，還沒有圓滿的緣故，所以希望早日得到圓滿具足。於是菩薩這樣想：一切有為法，都是因業或惑相和合才生起，有如無明緣行。

有和合就相繼不斷。沒有和合就不會相繼不斷。因緣具足無缺，就起作用，相繼不斷。因緣不具足就不會生起作用，不能相繼不斷。假設雖然有行，而沒有愛來滋潤它，就不會生起一的各種因緣。菩薩現在知道一切因緣和合所生的法，能引起許多麻煩和憂患，令人常遭遇不如意事，因此應當把這種和合的因緣斷除了！

然而為了教化衆生，成就衆生的緣故，也不必完全把它的缺點斷盡。乃在一切諸法裡留下一點缺憾，以適應衆生的根機。

P350 佛子！菩薩如是觀察有為多諸過惡，無有自性不生不滅，而恒起大悲不捨衆生，即得般若波羅蜜現前，名無障礙智光明。成就如是智光明已，雖修習菩提分因緣，而不住有為中。雖觀有為法自性寂滅，亦不住寂滅中。以菩提分法未圓滿故。

金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛子！現前地的菩薩，這樣觀察因緣和合所生的有為法，明白它有許多的缺點，可以造成很多過失，令人憂患不止。這種有為法，它本來是沒有自性的，以妄生妄，以過惡生過惡。它本來沒有自體，所以是不生不滅的。菩薩雖然觀一切諸法如此不合真理，但他仍然常生起救護衆生的大悲心，不忍捨棄可憐愍的衆生。因為這樣，他便得到大

智慧，和有為涅槃平等證得現前。這種波羅蜜的名字叫做「無障礙智慧大光明」。菩薩成就這種大智慧之後，雖然仍舊繼續修習菩提覺道的因緣，但他並不因事而失理，著住在有為法中，而是知有為而不為。雖然他觀察了知有為法沒有本體，自性是寂滅的，但他能見理不壞事，不留住在寂滅法中。因為他所修的覺道法有圓滿的緣故，所以不住於有，也不住於空。

P351 佛子！菩薩住此現前地，得入空三昧，自性空三昧，第一義空三昧，第一空三昧，大空三昧，合空三昧，起空三昧，如實不分別空三昧，不捨離空三昧，離不離空三昧。此菩薩得如是十空三昧門為首，百千空三昧皆悉現前。如是十無相十無願三昧門為首，百千無相無願三昧門，皆悉現前。

菩薩不住空不住有。假如著於空，就不會再向前修行，犯了二乘中道自化，得少為足，耽空所迷的毛病。假如著於有，就執著於人、執著於法。所以菩薩既不著空，亦不著有，「人法」雙亡，「空有」不著。因其功德助道，猶未滿足，尚須勤修，六度萬行，行所無事。金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛的弟子！住在現前地的菩薩，他勤修六度萬行和現前地的法門時，他證得了：

①實空，就是「人空」，所以他能入於空的三昧——正定，離開了「有」。這種三昧不著一切有為法。

②自性空，就是空性。自性本來就是空，不落於「空」，亦不落於「有」。菩薩也證得了自性空的正定，就是「法空」了。

③第一義空三昧，意為但空了第一義諦，不著於第一義。

④第一空則較第一義「空」更進一步，既不落「空」，又不落「有」，「空有」不二，入此三昧，一切都不執著了。這是空無所空的正定。

⑤大空是大而無外，小而無內的正定。

⑥合空三昧，又名般若波羅蜜。合就是合無所合，內外皆「空」的正定。

⑦「起空」就是起無所起的正定。

⑧「如實」是真實理體，沒有一切分別的「空」的正定

⑨「不捨離」就是離無所離的正定。

⑩「離不離」即無所有「空」。離與不離，都無所有的正定。

第六地的菩薩，他證得了這十種的正定正受，對「空」認識確實無所動搖，領會到空的妙理。復以十種無相十種無願的三昧法門為依趣，於是百千種的空無相無願的法門，自然都顯現而獲得了。

P352 佛子！菩薩住此現前地，復更修習滿足不可壞心、決定心、純善心、甚深心、不退轉心、不休息心、廣大心、無邊心、求智心、方便慧相應心，皆悉圓滿。

佛子！菩薩以此十心，順佛菩提。不懼異論，入諸智地。離二乘道，趣於佛智。諸煩惱魔，無能沮壞。住於菩薩智慧光明，於空無相無願法中，皆善修習。方便智慧，恒共相應。菩提分法，常行不捨。

金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛子！菩薩住在第六地——現前地時，他特別留意修習永遠不會壞失的智、悲大道心，就可以減除修行的障礙，而能早日得到圓滿的果位。首先他對信理有堅固的決定。第二在修行的功夫上要注意自心調和柔忍。第三不生惡念，不怖外道。有甚深的般若智慧。第四不退於自乘的菩提心。第五是要有時刻勤精進，不疲倦的心。第六要有廣大無量，無「人我」的分別心。第七要有利益衆生，不著邊際的心。第八要有求上上智慧的心。第九要有方便權巧的智慧，教化衆生，與一切事都能順應，處處相輔相成的智心。第十有以上十種的智悲大道心，所修的道果，必能具足圓滿成就了。

金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛的弟子！正在修習第六地的這位菩薩，用前面所說的十種智慧之心，隨順著菩提覺道深入趣向，勤勉修行而得自在，因之而不畏懼天魔外道，和其他一切外道論師們所倡說的邪知邪見。菩薩不但受他們的影響，而且還可以摧伏他們，仍然是一心深入佛的智慧之地。菩薩明白二乘人的旨趣，是不究竟的，所以他遠離聲聞緣覺，自知勤修佛智。他更能斷除一切障礙修習的魔障，如煩惱障、所知障等，諸如此類的魔障，也無能為力來破壞他的決心和智慧力，因為菩薩已深知法空的真理。菩薩常住在智慧中，對於空解脫門、無相解脫門、無願解脫門；這三種法門，他都懂得如何修習和應用，而不著於三界。菩薩得到的各種方便權巧智慧，與所修習的法門，無事無時不是相得益彰的。菩薩覺道的法門，也是常常修習，從未捨離。

P352 佛子！菩薩住此現前地中，得般若波羅蜜行增上，得第三明利順忍。以於諸法如實相，隨順無違故。佛子！菩薩住此現前地已，以願力故，得見多佛。所謂見多百佛，乃至見多百千億那由他佛。

金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛子！正在修習第六地；現前地中名種法門的這位菩薩，他修得的智慧成果，已達到登臨彼岸的程度。但他仍然勤修不懈，所以他的智慧之光，一天比一天增長。由於般若現前，一切就順忍明利。

「第三」的意思是：在三品忍中，以「順忍明利」為最上。順忍者：決定其理無移動之念，在四地到六地間，順菩提道而趣向無生法忍之果位。明利者：神通無礙諸根明利之意。以及於一切諸法實相得真理，菩薩都通達無礙。他知道隨順實相來修行，決定不會違背的。

金剛藏菩薩又稱一聲諸位佛子！菩薩住在現前地時，以他往昔所發的大願的緣故，可以見到很多的佛。一般人為什麼見不到佛？因為他們在過去生中，沒有發下大願。菩薩發的願力大，所以他可以見到，見到數以百計的佛，乃至見到百千億那由他那樣多的佛。

P353 悉以廣大心、深心、供養恭敬，尊重讚歎。衣服飲食，臥具湯藥，一切資生，悉以奉施。亦以供養一切衆僧。以此善根廻向阿耨多羅三藐三菩提。於諸佛所，恭敬聽法，聞已受持，得如實三昧，智慧光明。隨順修行，憶持不捨。又得諸佛甚深法藏。

菩薩見到諸佛之後，他便以廣大無量無邊的心，深不可測的誠心，用以恭敬供養諸佛，尊重讚歎十方三世之佛。又用上好的衣服、飲食、臥具、湯藥，凡日常生活需用的物資，莫不恭敬奉獻十方三世諸佛，也以同樣的物資恭敬供養十方的聖賢僧。用這種恭敬供養，尊重讚歎的種種善根，廻向給無上正等正覺佛的果位。因此功德，菩薩就能見到無以數計的諸佛，獲得如此的成就。這位第六地的菩薩，他在十方諸佛的道場，身、心、意同樣虔敬，聚精會神聽聞佛法。聽後，他一定會依教奉行。受之於心，行之於身，故能得到真確實相的正定正受，而願出本有的智慧光明。他隨順著智慧，修行諸法門，潛心思惟，持念不忘。如此誠懇勤謹修習佛法，所以很得諸佛的護念，亦得到諸佛甚深微妙的法藏。

P354 經於百劫，經於千劫，乃至無量百千億那由他劫，所有善根，轉更明淨。譬如真金，以毗琉璃寶數數磨瑩，轉更明淨。

菩薩勤謹修行，經過了百劫、千劫，乃至無量百千億那由他那樣多時劫，他所積聚的善根，

一劫比一劫更光明、更清淨了。這就好像煉製真金一樣，用毗琉璃寶石一次復一次的磨它，使金的光彩一次比一次更明亮、更乾淨。現前地菩薩修行的功夫，所積聚的善根，就像磨真金一樣，也是一劫比一劫具足圓滿。

P354 此地菩薩所有善根，亦復如是。以方便慧隨逐觀察，轉更明淨。轉復寂滅，無能喚蔽。譬如月光照衆生身，令得清涼，四種風輪所不能壞。此地菩薩所有善根亦復如是，能滅無量百千億那由他衆生煩惱熾火，四種魔道所不能壞。此菩薩十波羅蜜中，般若波羅蜜偏多。餘非不修，但隨力隨分。佛子！是名略說菩薩摩訶薩第六現前地。

在第六地的菩薩，他所有的善根，也是同磨真金一樣。以他所修得的方便善巧智慧，隨類觀察，他的智慧光明更加深廣。因為他本有的真智慧顯現出來。證得智慧，解脫了障礙，就更寂滅了。因為他的智慧清淨，所以沒有任何光明可以遮蓋它，也沒有任何光明可以與它比較。

譬如空中的月光，能映照著一切衆生身體，令所有衆生感到清涼自在。就以那樣能破壞一切法的四種風輪來說吧：春日的和風，譬喻煩惱魔，因為有順愛心之意。夏日的熱風，喻蘊魔，多熱惱之意。秋日的涼風，喻死魔，果熟肅殺之意。冬日寒風，喻天魔，敗人善行之意。這四種風雖各有其威力，但也不能破壞月光，把月亮的光芒隱沒了。在現前地菩薩，他所修積的善根，也和月光一樣，沒有任何東西可以損壞他。

菩薩修積的善根，可以消滅無量百千億那樣多衆生煩惱的烈火，四種魔；煩惱魔、病魔、死魔、天魔、雖然厲害，也不能破壞菩薩的善根。第六地的菩薩修行十度波羅蜜中，以修般若智慧這個法門較多，其他九種波羅蜜不是不修，而是隨自己的力量和緣份來修習。諸位佛子！這僅是約略說明第六地大菩薩修習現前地的過程中，一點點實在的境界而已。

P355 菩薩住此地，多作善化天王，所作自在。一切聲聞所有問難，無能退屈。能令衆生除滅我慢，深入緣起。布施愛語利行同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，乃至不離念具足一切種，一切智智。復作是念；我當於一切衆生中為首，為勝，乃至為一切智智依止者。此菩薩若勤行精進，於一念頃，得百千億三昧。乃至示現百千億菩薩，以為眷屬。若以願力自在示現，過於此數。乃至百千億那由他劫，不能數知。

菩薩修習到第六地的果位時，多數受生示現作善化天的天王。他所行所作，都能任運自在，

不受到什麼困難和阻礙。就算聲聞乘對佛法有疑難問題，來求教於他時，這位菩薩也不會屈退於疑難中。因為他深明二乘的道諦而能催伏之。

這位菩薩也很善於教化衆生，能令衆生受益而滅除貢高我慢的惡習，使令衆生能深入瞭解諸法緣起的真實道理。菩薩度化衆生，先觀察衆生的習性與需要，然後用四攝法中布施、愛語、利行、同事任取其一。

這樣，他所作的一切度化工作，都不會忘記佛法宗旨，也不會違背具足智慧的原則，完全本著最上的智慧來行事。於是菩薩又這樣想：我應當在所有衆生中，作為他們的領導者，作為一個有特殊領導力的首腦，乃至作為那些最有智慧的人的依止師。

就要像能自覺覺他的佛，天人之師一樣。這位菩薩假若更勇猛進精不懈，就可以在一念之間，得到百千億那樣多的正定正受。也可在一念之間，示現百千億菩薩做他的眷屬。如果以菩薩往昔所發的願力而言，他很自在示現一切，還可以超過以上這種數目，你就是用百千億那由他那樣多的時劫來數算，也沒有方法數得清楚。

P356 爾時金剛藏菩薩欲重宣其義，而說頌曰：

菩薩圓滿五地已	觀法無相亦無性	無生無滅本清淨	無有戲論無取捨
體相寂滅如幻等	有無不二離分別	隨順法性如是觀	此智得成入六地
明利順忍智具足	觀察世間生滅相	以癡闇力世間生	若滅癡闇世無有
觀諸因緣實義空	不壞假名和合用	無作無受無思念	諸行如雲徧興起
不知真諦名無明	所作思業愚癡果	識起共生是名色	如是乃至衆苦聚
了達三界依心有	十二因緣亦復然	生死皆由心所作	心若滅者生死盡
無明所作有二種	緣中不了為行因	如是乃至老終歿	從此苦生無有盡
無明為緣不可斷	彼緣苦盡悉皆滅	愚癡愛取煩惱支	行有是業餘皆苦
癡至六處是行苦	觸受增長是苦苦	所餘有支是壞苦	若見無我三苦滅
無明與行為過去	識至於受現在轉	愛取有生未來苦	觀待若斷邊際盡
無明為緣是生縛	於緣得離縛乃盡	從因生果離則斷	觀察於此知性空
隨順無明起諸有	若不隨順諸有斷	此有彼有無亦然	十種思惟心離著
有支相續一心攝	自業不離及三道	三際三苦因緣生	繫縛起滅順無盡

如是普觀緣起行	無作無受無真實	如幻如夢如光影	亦如愚夫逐陽燄
如是觀察入於空	知緣性離得無相	了其虛妄無所願	唯除慈愍為衆生
大士修行解脫門	轉益大悲求佛法	知諸有為和合作	志樂決定勤行道
空三昧門具百千	無相無願亦復然	般若順忍皆增上	解脫智慧得成滿
復以深心多供佛	於佛教中修習道	得佛法藏增善根	如金瑠璃所磨瑩
如月清涼被衆物	四風來觸無能壞	此地菩薩超魔道	亦息群生煩惱熱
此地多作善化王	化導衆生除我慢	所作皆求一切智	悉已超勝聲聞道
此地菩薩勤精進	獲諸三昧百千億	亦見若干無量佛	譬如盛夏空中日
甚深微妙難見知	聲聞獨覺無能了	如是菩薩第六地	我為佛子已宣說