

第三卷楞嚴經整理

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第三

M2 會六入即藏性（分二） N1 總徵 N2 別釋

N1 總徵

P.107 復次阿難。云何六入本如來藏妙真如性。

為何六入（眼、耳、鼻、舌、身、意）本來就是從如來藏性妙真如體來的呢？

入有二義：（一）為能入塵取境；（二）為所入，為塵入之處，

亦即吸入六塵之處，故亦叫六處。

N2 別釋（分六）

O1 眼入 O2 耳入 O3 鼻入 O4 舌入 O5 身入 O6 意入

O1 眼入分四 P1 舉例顯妄 P2 辨妄無體 P3 無所從來 P4 結妄歸真

O1 眼入 P1 舉例顯妄

阿難！即彼目睛（眼目），瞪發勞者，兼目與勞，同是菩提瞪發勞相。

P2 辨妄無體

因於明暗二種妄塵，發見居中，吸此塵象，名為見性。

此見離彼明暗二塵，畢竟無體。

見性：只是一個看見的體性，不是禪宗講「明心見性」的見性。

P3 無所從來

如是阿難！當知是見，非明暗來，非於根出，不於空生。

何以故？若從明來，暗即隨滅，應非見暗；若從暗來，明即隨滅，應無見明。

P.108 若從根生，必無明暗；如是見精，本無自性。

若於空出，前矚塵象，歸當見根；又空自觀，何關汝入？

P4 結妄歸真

是故當知，眼入虛妄，本非因緣，非自然性。

O2 耳入（分四） P1 舉例顯妄 P2 辨妄無體 P3 無所從來 P4 結妄歸真

P1 舉例顯妄

阿難！譬如有人，以兩手指，急塞其耳，耳根勞故，頭中作聲。
兼耳與勞，同是菩提瞪發勞相。

P2 辨妄無體

因於動靜二種妄塵，發聞居中，吸此塵象，名聽聞性。

P.109 此聞離彼動靜二塵，畢竟無體。

聽覺吸收塵象，好像吸鐵石吸鐵似的，所以叫「吸」。

這種塵象，都是不清淨的，所以謂之「塵」。

我們為什麼自性裏有染污？

眼睛就是看東西，這也是吸塵象，不潔淨的。耳朵聽聽什麼聲音，這也是吸塵象的，吸一些不清淨的東西。我們本來自性是清淨，沒有染污的；因為吸收外邊這一些個塵境，所以自性裏邊，就變成有染污了！

神秀法師說：「身是菩提樹，心如明鏡臺，時時勤拂拭，勿使惹塵埃。」

六祖大師說：「菩提本無樹，明鏡亦非臺，本來無一物，何處惹塵埃？」！

P3 無所從來

如是阿難！當知是聞，非動靜來，非於根出，不於空生。

何以故？若從靜來，動即隨滅，應非聞動；若從動來，靜即隨滅，應無覺靜。

若從根生，必無動靜；如是聞體，本無自性。

若於空出，有聞成性，即非虛空；又空自聞，何關汝人？

P4 結妄歸真

是故當知，耳入虛妄，本非因緣，非自然性。

O3 鼻入（分四）

P1 舉例顯妄 P2 辨妄無體 P3 無所從來 P4 結妄歸真

P1 舉例顯妄

P.110 阿難！譬如有人，急畜其鼻。畜(ㄊㄩˋ)久成勞，則於鼻中，聞有冷觸。

因觸分別，通塞虛實，如是乃至諸香臭氣。兼鼻與勞，同是菩提瞪發勞相。

P2 辨妄無體（鼻入沒有體性）

因於通塞二種妄塵，發聞居中，吸此塵象，名顛聞性。（顛丁一又、。同「嗅」）
此聞離彼通塞二塵，畢竟無體。

P3 無所從來

當知是聞，非通塞來，非於根出，不於空生。何以故？

P.111 若從通來，塞則聞滅，云何知塞？如因塞有，通則無聞，云何發明香臭等觸？
若從根生，必無通塞；如是聞機，本無自性。若從空出，是聞自當迴顛汝鼻；
空自有聞，何關汝入？

P4 結妄歸真

是故當知，鼻入虛妄，本非因緣，非自然性。

那麼究竟是從什麼地方來的呢？這一些技能和它們的知覺，都是在如來藏妙真如性裏生出來的。因為一念無明，而生出種種的妄見、妄相，生出見分和相分。見分，就是能見的；相分，就是所看見的形相。這都是由一念的無明，由妄想心所造成的！

O4 舌入（分四）

P1 舉例顯妄 P2 辨妄無體 P3 無所從來 P4 結妄歸真

P1 舉例顯妄

阿難！譬如有人，以舌舐吻，熟舐令勞。〈舐尸、，用舌頭舔東西。〉

其人若病，則有苦味；無病之人，微有甜觸。

P.112 由甜與苦，顯此舌根；不動之時，淡性常在。
兼舌與勞，同是菩提瞪發勞相。

P2 辨妄無體

因甜苦淡二種妄塵，發知居中，吸此塵象，名知味性。
此知味性，離彼甜苦及淡二塵，畢竟無體。

味道分二種 「甜與苦」、「淡」。

P3 無所從來

如是阿難！當知如是嘗苦淡知，非甜苦來，非因淡有，又非根出，不於空生。
何以故？若甜苦來，淡則知滅，云何知淡？
若從淡出，甜即知亡，復云何知甜苦二相？

P.113 若從舌生，必無甜淡及與苦塵；斯知味根，本無自性。
若從空出，虛空自味，非汝口知；又空自知，何關汝人？

P4 結妄歸真

是故當知，舌入虛妄，本非因緣，非自然性。

O5 身入（分四）

P1 舉例顯妄 P2 辨妄無體 P3 無所從來 P4 結妄歸真

P1 舉例顯妄

阿難！譬如有人，以一冷手，觸於熱手。
若冷勢多，熱者從冷；若熱功勝，冷者成熟。
如是以此合覺之觸，顯於離知；涉勢若成，因於勞觸。
P.114 兼身與勞，同是菩提瞪發勞相。

P2 辨妄無體

因於離合二種妄塵，發覺居中，吸此塵象，名知覺性。
此知覺體，離彼離合違順二塵，畢竟無體。

P3 無所從來

如是阿難！當知是覺，非離合來，非違順有，不於根出，又非空生。
何以故？若合時來，離當已滅，云何覺離？違順二相，亦復如是。
若從根出，必無離合違順四相；則汝身知，元無自性。
P.115 必於空出，空自知覺，何關汝人？

P4 結妄歸真

是故當知，身入虛妄，本非因緣，非自然性。

O6 意入（分四）

P1 舉例顯妄 P2 辨妄無體 P3 無所從來 P4 結妄歸真

P1 舉例顯妄

阿難！譬如有人，勞倦則眠，睡熟便寤；覽塵斯憶，失憶為忘。
是其顛倒，生住異滅。吸習中歸，不相踰越，稱意知根。
兼意與勞，同是菩提瞪發勞相。

意念裏頭的一種顛倒，這種顛倒有生、住、異、滅四種的情形。譬如睡覺：想要睡覺，這是「生」；已經睡了，這是「住」；想要醒的時候，叫「異」；已經醒，不
--

想再睡了，那睡就「滅」了。這就在一個睡覺裏邊，有生、住、異、滅；在我們人的念頭，也有生、住、異、滅。

P2 辨妄無體

因於生滅二種妄塵，集知居中，吸撮內塵，見聞逆流，流不及地，名覺知性。

P.116 此覺知性，離彼寤寐生滅二塵，畢竟無體。〈撮：ちメ乙〉

P3 無所從來

如是阿難！當知如是覺知之根，非寤寐來，非生滅有，不於根出，亦非空生。

何以故？若從寤來，寐即隨滅，將何為寐？

必生時有，滅即同無，令誰受滅？若從滅有，生即滅無，誰知生者？

若從根出，寤寐二相，隨身開合；離斯二體，此覺知者，同於空華，畢竟無性。

P.117 若從空出，自是空知，何關汝人？

P4 結妄歸真

是故當知，意入虛妄，本非因緣，非自然性。

M3 會十二處即藏性（分二）

N1 總徵 N2 別破

N1 總徵

復次阿難！云何十二處，本如來藏妙真如性？

什麼叫「十二處本如來藏妙真如性」呢？

「處」，就是處所，有一個住處的地方。這「十二處」是什麼呢？

眼、耳、鼻、舌、身、意六根，是六處；色、聲、香、味、觸、法六塵，是六處；合起來，叫「十二處」。也叫「十二入」。六根和六塵合到一起，共有十二處。

N2 別破（分六）

O1 眼色處 O2 耳聲處 O3 鼻香處 O4 舌味二處 O5 身觸二處 O6 意法二處

O1 分四 P1 標舉二處 P2 雙以徵起 P3 分合難破 P4 結妄歸真

P1 標舉二處

阿難！汝且觀此，祇陀樹林，及諸泉池。

P2 雙以徵起

於意云何？此等為是：「色生眼見？眼生色相？」

祈陀林，字面意義：「祇陀」意為戰勝；「林」指樹林。

黃金鋪地：給孤獨長者欲買園獻佛，祇陀太子戲言要將黃金鋪滿園地才肯賣，長者果真照辦，令太子深受感動，便一同捐出園林與樹木。

佛教重鎮：釋迦牟尼佛一生中有大半時間在此度過，許多重要經典皆在此處宣講。

P3 分合難破（分二）

Q1 破眼見生色 Q2 破色生眼見

Q1 破眼見生色

阿難！若復眼根生色相者，見空非色，色性應銷；
銷則顯發一切都無。色相既無，誰明空質？空亦如是。

Q2 破色生眼見

P.118 若復色塵生眼見者，觀空非色，見即銷亡；亡則都無，誰明空色？

P4 結妄歸真

是故當知，見與色空，俱無處所；即色與見，二處虛妄，本非因緣，非自然性。

O2 耳聲處（分四）

P1 標舉二處 P2 雙以徵起 P3 分文難破 P4 結妄歸真

P1 標舉二處

阿難！汝更聽此，祇陀園中，食辦擊鼓，眾集撞鐘，鐘鼓音聲，前後相續。

P2 雙以徵起

於意云何？此等為是：「聲來耳邊？耳往聲處？」

現在叢林裏頭，吃飯是敲「梆」。「梆」的樣子，就像一條大魚，是用木頭造的。
吃飯的時候，敲就「梆、梆、梆」，出這麼一個聲，所以叫「開梆」。

佛這麼問阿難，大約阿難也沒有什麼話回答。阿難現在不像以前那麼樣冒冒失失的，一問什麼，即刻就回答了。現在他不出聲了，就等著佛給解釋。

P3. 分文難破（分三）

Q1. 聲來耳邊 Q2. 耳往聲處 Q3. 無來無往

Q1. 聲來耳邊

P.119 阿難！若復此聲來於耳邊，如我乞食室羅筏城，在祇陀林則無有我。

此聲必來阿難耳處，目連迦葉，應不俱聞；
何況其中一千二百五十沙門，一聞鐘聲，同來食處？

「室羅筏」是印度話，翻譯成中文叫「豐德」。「國有五欲財寶之豐，人有多聞解脫之德」，所以室羅筏，就叫「豐德」。豐，是豐滿；德，就是道德。這是印度的地名，又叫「舍衛國」；舍衛國、室羅筏城，是同一個的。

「目連」，神通第一摩訶目犍連。

「迦葉」，迦葉尊者（又稱大迦葉或摩訶迦葉）是釋迦牟尼佛的十大弟子之首，被尊為「頭陀第一」（苦行第一）與禪宗初祖。

Q2. 耳往聲處

若復汝耳，往彼聲邊；如我歸住祇陀林中，在室羅城則無有我。

汝聞鼓聲，其耳已往擊鼓之處；

鐘聲齊出，應不俱聞，何況其中，象馬牛羊，種種音響？

Q3. 無來無往

若無來往，亦復無聞。

P4. 結妄歸真

P120 是故當知，聽與音聲，俱無處所。即聽與聲，二處虛妄，本非因緣，非自然性。

也就是，你不要用分別心，來盡分別這些個「塵」、這些個「處」！

O3. 鼻香處（分四） 講鼻和香這兩處

P1. 標舉二處 P2. 詳以徵起 P3. 分文難破 P4. 結妄歸真

P1. 標舉二處

阿難！汝又覷此，爐中栴檀，此香若復然於一銖，室羅筏城四十里內，同時聞氣。

P2 詳以徵起

於意云何：「此香為復生栴檀木？生於汝鼻？為生於空？」

「一銖」，按照中國的量，二十四銖算一兩，十六兩算一斤；一銖香，就是很少的一塊香。栴檀香又叫「牛頭栴檀」，這種香據說出在北俱盧洲，一點起來，煙昇到天上去，四十里地以內，很快就都聞見這香氣了！並且如果有什麼傳染病或者瘟疫流行，點上這個香一薰，這些瘟疫、傳染病的病菌，也就都沒有了！

P3 分文難破（分三）

Q1 破從鼻生 Q2 破從空生 Q3 破從香生

Q1 破從鼻生

阿難！若復此香，生於汝鼻，稱鼻所生，當從鼻出；
鼻非栴檀，云何鼻中有栴檀氣？稱汝聞香，當於鼻入；鼻中出香，說聞非義。

Q2 破從空生

P.121 若生於空，空性常恆，香應常在，何藉爐中，爇此枯木？

Q3 破從香生

若生於木，則此香質，因爇成煙。
若鼻得聞，合蒙煙氣；其煙騰空，未及遙遠，四十里內，云何已聞？

P4 結妄歸真

是故當知，香鼻與聞，俱無處所。
即鼻與香，二處虛妄，本非因緣，非自然性。

O4 舌味二處（分四）

P1 標舉二處 P2 詳以徵起 P3 分文難破 P4 結妄歸真

P1 標舉二處

阿難！汝常二時，眾中持鉢，其間或遇酥酪醍醐，名為上味。

P2 詳以徵起

P.122 於意云何：「此味為復生於空中？生於舌中？為生食中？」

阿難！汝常二時，眾中持鉢：其間或遇酥酪醍醐，名為上味：

現在解釋舌根與味塵。阿難！你常在早晨及中午，和大眾托鉢，各處乞食，在托鉢時，或者遇著酥、酪、醍醐這種種上味。（酥酪醍醐，皆從牛乳提煉出來，從乳生酪，從酪生酥，從生酥出熟酥，從熟酥出醍醐。）

P3 分文難破（分三）

Q1 破從舌生 Q2 破從味生 Q3 破從空生

Q1 破從舌生

阿難！若復此味生於汝舌，在汝口中，祇有一舌；

其舌爾時已成酥味，遇黑石蜜，應不推移。
若不變移，不名知味；若變移者，舌非多體，云何多味，一舌之知？

Q2 破從味生

若生於食，食非有識，云何知味？又食自知，既同他食，何預於汝，名味之知？

Q2 破從味生

P.123 若生於空，汝噉虛空，當作何味？

必其虛空，若作鹹味，既鹹汝舌，亦鹹汝面；則此界人，同於海魚。
既常受鹹，了不知淡；若不識淡，亦不覺鹹。必無所知，云何名味？

P4 結妄歸真

是故當知，味舌與嘗，俱無處所；即嘗與味，二俱虛妄，本非因緣，非自然性。

O5 身觸二處（分四）

P1 標舉二處 P2 約二觸破 P3 約一觸破 P4 結妄歸真

P1 標舉二處

阿難！汝常晨朝，以手摩頭。

佛教裏頭，和尚要每天早晨「三摩其頭」，三次摩自己的頭。白話講：「摸摸有沒有頭髮，為什麼頭髮沒有了呢？哦，我是個和尚，是個出家人！」因為在釋迦牟尼佛那個時候，很多外道的人皈依佛，隨佛出家。隨佛出家之後，佛為令這一些人不忘他是和尚，所以叫這些和尚每天摸一摸自己的頭。阿難是一個很聽教的人，他很實行這種的制度，所以每一天他都三摩其頭。

P2 約二觸破

P.124 於意云何？「此摩所知，誰為能觸？能為在手？為復在頭？」

若在於手，頭則無知，云何成觸？若在於頭，手則無用，云何名觸？
若各各有，則汝阿難，應有二身。

P3 約一觸破

若頭與手，一觸所生，則手與頭，當為一體。若一體者，觸則無成。
若二體者，觸誰為在？在能非所，在所非能，不應虛空，與汝成觸。

在「所觸」，就不是能觸；在「能觸」，也不是所觸。

那麼，手和頭，究竟哪一個是能觸的？哪一個是所觸的？你說究竟是哪一個觸哪一個？是「手是能觸，頭是所觸」啊？還是「頭是能觸，手是所觸」呢？。

P4 結妄歸真

是故當知，覺觸與身，俱無處所；即身與觸，二俱虛妄，本非因緣，非自然性。

O6 意法二處（分四） 現在說意根法塵。

P1 標舉二處 P2 雙以徵起 P3 就法辨妄 P4 結妄歸真

P1 標舉二處

P.125 阿難！汝常意中所緣，善惡無記三性，生成法則。

P2 雙以徵起

「此法為復即心所生？為當離心，別有方所？」

汝常意中所緣：你常在意識中有所緣，這個緣字便是攀緣的緣。修道最要緊不可有攀緣心，有攀緣心，便生障礙，與第六意識一同作怪，則很不容易修道。用攀緣心來做善事，都是假的，用攀緣心來度眾生，亦是無用。

善惡無記三性，生成法則。意識緣善境時，就現善性。緣惡境時就現惡性。緣非善非惡時，就現無記性。無可記別就叫作無記性。這三種性，乃生於法塵的定則。法塵和前五塵是不同的，它沒有實性境。

P3 就法辨妄（分二）

Q1 破即心所生 Q2 破離心別有

Q1 破即心所生

阿難！若即心者，法則非塵，非心所緣，云何成處？

Q2 破離心別有

若離於心，別有方所，則法自性，為知非知？

知則名心，異汝非塵，同他心量；即汝即心，云何汝心更二於汝？

P.126 若非知者，此塵既非色聲香味，離合冷暖，及虛空相，當於何在？

今於色空，都無表示；不應人間，更有空外，心非所緣，處從誰立？

P4 結妄歸真

是故當知，法則與心，俱無處所。則意與法，二俱虛妄，本非因緣，非自然性。

M4 會十八界即藏性 (分二)

N1 總徵 N2 別釋

N1 總徵

復次阿難！云何十八界本如來藏妙真如性？

復次阿難！為什麼十八界亦是如來藏妙真如性所本具呢？

十八界即藏性，梵語馱都，意即界。界就是界限。十八界即六根、六塵、六識。各有其界限。以內之能緣者，屬根的界限。外之能緣者，屬塵的界限。中間能分別者，屬識的界限。界亦有依的意義，因為根、塵、識互相依附。

「識」，是以分別為義。「根」，是以生長為義；言其生長在我們這個身體上。「塵」，是以染污為義，不潔淨、不清淨；這染污了什麼？染污到六根的根性上。即 識能分別，根能生長，塵則污染不清淨。在六根對著六塵時，就生出六識來。

如眼根對色塵時，便生出分別識心，分別好看和不好看。耳根對聲塵時，便分悅耳與逆耳的分別識心。鼻根對香塵時，便生香和臭的分別識心。其餘類推，前五塵皆有形相可表示，唯有法塵則無實體，無可表示。意根對法塵時，只生出分別心，即第六意識。雖是分開為十八界，其實都屬如來藏妙真如性含藏的。

六根對著六塵，中間生出了六識，這十八界雖然分開是十八界，合而言之，也都是在如來藏妙真如性裏邊的。

N2 別釋 (分六)

O1 眼色識界 O2 耳聲識界 O3 鼻香識界 O4 舌味識界

O5 身觸識界 O6 意法識界 O1 分四

P1 標舉三界 P2 雙以徵起 P3 分合難破 P4 結妄歸真

O1 眼色識界 P1 標舉三界

阿難！如汝所明，眼色為緣，生於眼識。

P2 雙以徵起

P.127 此識為復因眼所生，以眼為界？因色所生，以色為界？

P3 分合難破 (分三)

Q1 破因眼生 Q2 破因色生 Q3 破和合生

Q1 破因眼生

阿難！若因眼生，既無色空，無可分別，縱有汝識，欲將何用？
汝見又非青黃赤白，無所表示，從何立界？

Q2 破因色生

若因色生，空無色時，汝識應滅，云何識知是虛空性？
若色變時，汝亦識其色相遷變；汝識不遷，界從何立？
從變則變，界相自無，不變則恆。既從色生，應不識知，虛空所在。

Q3 破和合生

P.128 若兼二種，眼色共生，合則中離，離則兩合，體性雜亂，云何成界？

P4 結妄歸真

是故當知，眼色為緣，生眼識界，三處都無。
則眼與色及色界三，本非因緣，非自然性。

O2 耳聲識界（分四）

P1 標舉三界 P2 雙以徵起 P3 分合難破 P4 結妄歸真

O2 耳聲識界 P1 標舉三界

阿難！又汝所明，耳聲為緣，生於耳識。

P2 雙以徵起

此識為復因耳所生，以耳為界？因聲所生，以聲為界？

這是徵問阿難，看他的意思怎麼樣。可是阿難也沒有話講，因為對這個道理，越講他越覺得不明白，所以也就不敢講話了！

P3 分合難破（分三）

Q1 破因耳生 Q2 破因聲生 Q3 破和合生

Q1 破因耳生

阿難！若因耳生，動靜二相，既不現前，根不成知；

P.129 必無所知，知尚無成，識何形貌？若取耳聞，無動靜故，聞無所成。
云何耳形，雜色觸塵，名為識界？則耳識界，復從誰立？

Q2 破因聲生

若生於聲，識因聲有，則不關聞；無聞則亡聲相所在。

識從聲生，許聲因聞，而有聲相，聞應聞識。

不聞非界，聞則同聲；識已被聞，誰知聞識？若無知者，終如草木。

Q3 破和合生

不應聲聞，雜成中界，界無中位，則內外相，復從何成？

P4 結妄歸真

P.130 是故當知，耳聲為緣，生耳識界，三處都無。

則耳與聲及聲界三，本非因緣，非自然性。

O3 鼻香識界（分四）

P1 標舉三界 P2 雙以徵起 P3 分合難破 P4 結妄歸真

P1 標舉三界

阿難！又汝所明，鼻香為緣，生於鼻識。

P2 雙以徵起

此識為復因鼻所生，以鼻為界？因香所生，以香為界？

P3 分合難破（分三）

Q1 破因鼻生 Q2 破因香生 Q3 破和合生

Q1 破因鼻生

阿難！若因鼻生，則汝心中，以何為鼻？為取肉形雙爪之相？為取顛知動搖之性？

P.131 若取肉形，肉質乃身，身知即觸；名身非鼻，名觸即塵。

鼻尚無名，云何立界？若取顛知，又汝心中，以何為知？

以肉為知，則肉之知，元觸非鼻。以空為知，空則自知，肉應非覺。

如是則應虛空是汝，汝身非知，今日阿難，應無所在。

以香為知，知自屬香，何預於汝？

若香臭氣，必生汝鼻，則彼香臭二種流氣，不生伊蘭及旃檀木；

P.132 二物不來，汝自顛鼻，為香為臭？臭則非香，香應非臭。

若香臭二俱能聞者，則汝一人，應有兩鼻，對我問道，有二阿難，誰為汝體？

若鼻是一，香臭無二；臭既為香，香復成臭。二性不有，界從誰立？

伊蘭樹，味極臭像腐屍，花紅色甚美麗，但毒性強，食之立斃。

旃檀樹生北俱盧洲，是奇香樹，有時亦生伊蘭從中，一有旃檀妙香，則伊蘭臭味全沒。這是臭極則香，香極則臭。伊蘭臭到極，一遇旃檀奇香，便失去臭氣。

Q2 破因香生

若因香生，識因香有。如眼有見，不能觀眼；因香有故，應不知香。
知即非生，不知非識；香非知有，香界不成。識不知香，因界則非從香建立。

Q3 破和合生

P.133 既無中間，不成內外，彼諸聞性，畢竟虛妄。

P4 結妄歸真

是故當知，鼻香為緣，生鼻識界，三處都無。
則鼻與香及香界三，本非因緣，非自然性。

O4 舌味識界（分四）

P1 標舉三界 P2 雙以徵起 P3 分合難破 P4 結妄歸真

P1 標舉三界 現在說舌味識界

阿難！又汝所明，舌味為緣，生於舌識。

P2 雙以徵起

此識為復因舌所生，以舌為界？因味所生，以味為界？

P3 分合難破（分四）

Q1 破因舌生 Q2 破因味生 Q3 破因空生 Q4 破和合生

Q1 破因舌生

阿難！若因舌生，則諸世間甘蔗烏梅，黃連石鹽，細辛薑桂，都無有味。

P.134 汝自嘗舌，為甜為苦？若舌性苦，誰來嘗舌？舌不自嘗，孰為知覺？

舌性非苦，味自不生，云何立界？

甘蔗(甜味)、烏梅(即酸梅)、黃連(藥名味最苦)、石鹽(鹹味)、細辛(藥名、辛味)、生薑(辛味)、玉桂(藥名)。

Q2 破因味生

若因味生，識自為味，同於舌根，應不自嘗，云何識知是味非味？

又一切味，非一物生；味既多生，識應多體。

識體若一，體必味生，鹹淡甘辛，和合俱生，諸變異相，同為一味，應無分別。

P.135 分別既無，則不名識，云何復名舌味識界？

Q3 破因空生

不應虛空，生汝心識。

Q4 破和合生

舌味和合，即於是中，元無自性，云何界生？

P4 結妄歸真

是故當知，舌味為緣，生舌識界，三處都無。

則舌與味及舌界三，本非因緣，非自然性。

O5 身觸識界（分四）

P1 標舉三界 P2 雙以徵起 P3 分合難破 P4 結妄歸真

P1 標舉三界

阿難！又汝所明，身觸為緣，生於身識。

P2 雙以徵起

此識為復因身所生，以身為界？因觸所生，以觸為界？

P3 分合難破（分三）

Q1 破因身生 Q2 破因觸生 Q3 破和合生

Q1 破因身生

P.136 阿難！若因身生，必無離合二覺觀緣，身何所識？

Q2 破因觸生

若因觸生，必無汝身，誰有非身，知合離者？

Q3 破和合生

阿難！物不觸知，身知有觸。知身即觸，知觸即身；即觸非身，即身非觸。

身觸二相，元無處所，合身即為身自體性，離身即是虛空等相。

內外不成，中云何立？中不復立，內外性空，則汝識生，從誰立界？

知身即觸，知觸即身；即觸非身，即身非觸。

當我們察覺到「身體」時，這個感覺當下就是「觸」；當察覺到「觸」時，這個察覺當下就是「身體」的感受，兩者互相依附，彷彿合而為一。若再深入推究，單純的「觸」並不等於身體本身，而「身體」也不等於外在的觸塵。

P4 結妄歸真

P.137 是故當知，身觸為緣，生身識界，三處都無。

則身與觸及身界三，本非因緣，非自然性。

O6 意法識界（分四）

P1 標舉三界 P2 雙以徵起 P3 分文各破 P4 結妄歸真

P1 標舉三界

阿難！又汝所明，意法為緣，生於意識。

P2 雙以徵起

此識為復因意所生，以意為界？因法所生，以法為界？

P3 分文各破（分二）

Q1 破因意生 Q2 破因法生

Q1 破因意生

阿難！若因意生，於汝意中，必有所思，發明汝意；若無前法，意無所生。

離緣無形，識將何用？又汝識心與諸思量，兼了別性，為同為異？

P.138 同意即意，云何所生？異意不同，應無所識。若無所識，云何意生？

若有所識，云何識意？唯同與異，二性無成，界云何立？

思量：指（第七識）恆審思量的特質，經常在主觀上執取、思量。

了別性：指意識（第六識）對境界清楚分別、明了辨別的性能。

Q2 破因法生

若因法生，世間諸法，不離五塵。

汝觀色法，及諸聲法，香法味法，及與觸法，相狀分明，以對五根，非意所攝。

汝識決定依於法生，汝今諦觀，法法何狀？

若離色空，動靜通塞，合離生滅，越此諸相，終無所得。

P.139 生則色空諸法等生，滅則色空諸法等滅。所因既無，因生有識，作何形相？

相狀不有，界云何生？

「世間」，是「有情世間」和「器世間」這兩種世間。

P4 結妄歸真

是故當知，意法為緣，生意識界，三處都無。

則意與法及意界三，本非因緣，非自然性。

五陰、六入、十二處、十八界，這種種的，都不是因緣，不是自然性。

而佛以前所說之五陰、六入、十二處、十八界，都是權巧方便法門。阿難以為佛過去所說的法是不能改變的！產生先入為主，不捨得放下，又不敢擯棄，現在見佛陀把以前所說的道理，完全推翻不承認，豈不自相矛盾？

因此不明白，便生出種種懷疑，左問右問。故佛告訴他說：以前所說的法，是暫時的，不實際的。只是權巧方便，用因緣正理，來破外道邪說，而不是大乘了義。現在才是中道了義，第一義諦，楞嚴大定，修證了義。

K3 圓彰七大即性周遍 (分二)

L1 阿難轉疑雙非 L2 如來進示圓旨

L1 阿難轉疑雙非

阿難白佛言：世尊！

如來常說和合因緣，一切世間種種變化，皆因四大和合發明。

云何如來，因緣自然，二俱排擯？

P140 我今不知斯義所屬，惟垂哀愍，開示眾生，中道了義，無戲論法。

四大和合發明：

世尊，您時常說，因緣和合便生世上種種變化。一切世間就是有情世界及器世界，亦即所有身、心世界，種種變化，無不從地、水、火、風四大和合而發明出來的。

我們的身體，堅質屬地，暖熱屬火，流質屬水，呼吸屬風。

生的時候由自己支配，死的時候則四大分開，堅還地，熱還火，流質還水，呼吸還空，各有所還，沒有實體。若不明白還要為這個假軀殼做事，每天奔奔波波，顛顛倒倒，究竟為什麼？有何意義？

權教，就是權巧方便的教法，不是真實的。**戲論**，所有權乘和外道的法門，都叫「戲論法」。講實乘，講真實法門，這叫「**中道了義**」。中道，就是不落於空，也不落於有。這個自然的外道法，就是落於空了；因緣，就屬於有。所以現在也不講空，也不講有，就講這中道了義的法門，沒有戲論法！

L2 如來進示圓旨 (分三)

M1 責迷許說 M2 總喻性相 M3 別詳七大

M1 責迷許說

爾時世尊，告阿難言：

汝先厭離聲聞緣覺諸小乘法，發心勤求無上菩提，故我今時，為汝開示**第一義諦**。

如何復將世間戲論，妄想因緣，而自纏繞？

汝雖多聞，如說藥人，真藥現前，不能分別。如來說為真可憐愍！汝今諦聽！

P.141 吾當為汝，分別開示，亦令當來修大乘者，通達實相。阿難默然，承佛聖旨。

「第一義諦」，就是「實相法門」。實相有三種：

（一）無相的實相。（二）無不相的實相。（三）無相、無不相的實相。

這三種，說是三種，也就是一種，就是實相。「實相者，無相也，無所不相也。」那麼這裏頭的道理，也就是真空妙有的法門。

講到極點了，本來什麼都沒有；在什麼都沒有了，又什麼都有了。什麼都沒有了，這是個「真空」；什麼都有了，就是一個「妙有」。現在所講的道理，往後邊講到地、水、火、風、空、見、識七大的時候，都是周遍法界的。前邊五陰、六入、十二處、十八界，都是講的如來藏妙真如性，沒有講到周遍法界！

實相即第一義諦，亦即如來藏妙真如性，亦即我人之真性，實相有三：

（一）無相之實相，無虛妄相，一真平等實相，即空如來藏；

（二）無不相之實相，並非無相，只是隨緣現一切相，即不空如來藏。

（三）無相無不相之實相，即空不空如來藏，亦就是說妙有真空，真空不礙妙有，妙有不礙真空。

M2 總喻性相

阿難！如汝所言，四大和合，發明世間種種變化。

阿難！若彼大性，體非和合，則不能與諸大雜和；猶如虛空，不和諸色。

若和合者，同於變化，始終相成，生滅相續。

生死死生，生生死死，如旋火輪，未有休息。阿難！如水成冰，冰還成水。

M3 別詳七大（分七）

N1 地大 N2 火大 N3 水大 N4 風大 N5 空大 N6 見大 N7 識大 N1 分四

O1 標性約析 O2 就析詳辨 O3 結顯體用 O4 雙拂二計

N1 地大 O1 標性約析 講地大。講定力本體的道理。

P.142 汝觀地性，麤為大地，細為微塵。

至鄰虛塵，析彼極微，色邊際相，七分所成；更析鄰虛，即實空性。

肉眼可以看見的叫做**隙遊塵**，至於鄰虛塵，是將**微塵**分析作七份叫做**極微塵**，極微塵再分析作七份叫做**鄰虛塵**，它是色和空的邊際相，與虛空為鄰，故叫鄰虛塵。不能再分析，再分析即歸於空，實在是空性而不是色性。

N1 地大 O2 就析詳辨

阿難！若此鄰虛，析成虛空，當知虛空出生色相。

汝今問言：由和合故，出生世間諸變化相。

汝且觀此，一鄰虛塵，用幾虛空，和合而有？不應鄰虛，合成鄰虛。

又鄰虛塵，析入空者，用幾色相，合成虛空？

若色合時，合色非空；若空合時，合空非色。色猶可析，空云何合？

O3 結顯體用

P.143 汝元不知，如來藏中，性色真空，性空真色，清淨本然，周遍法界；
隨眾生心，應所知量。

O4 雙拂二計

循業發現。世間無知，惑為因緣，及自然性；

皆是識心分別計度，但有言說，都無實義。

「**如來藏**」，真如在煩惱中，謂之如來藏，真如出煩惱，謂之法身。依佛性論如來藏品，藏有三義：（一）所攝之義，真如立於眾生之位則含和合不和合之二門，為和合門者生一切之染法，為不和合門者，生一切之淨法，一切染淨之法，皆攝於如來之性，即真如，故云如來藏。（二）隱覆之義，真如在煩惱中時，為煩惱隱覆如來之性德，而不使顯現，故名如來藏，是眾生之煩惱藏如來也。（三）能攝之義，真如在煩惱中。含攝如來一切果地之功德，故名如來藏。……資料取自佛學大辭典

N2 火大（分四）

O1 標性約求 O2 就求詳辨 O3 結顯體用 O4 雙拂二計

N2 火大 O1 標性約求

阿難！火性無我，寄於諸緣。

汝觀城中，未食之家，欲炊爨時，手執陽燄，日前求火。

「爨」：ㄔㄨˋ ㄣㄠˋ；爐灶。「陽燄」，就是一種火鏡，是用一種火石造成的。

N2 火大 O2 就求詳辨

P.144 阿難！名和合者，如我與汝，一千二百五十比丘，今為一眾。

眾雖為一，詰其根本，各各有身，皆有所生氏族名字。

阿難！若此火性，因和合有，彼手執鏡，於日求火，此火為從鏡中而出？為從艾出？為於日來？

P.145 若鏡中出，自能於鏡出然於艾，鏡何不鎔？紆汝手執，尚無熱相，云何融泮？
若生於艾，何藉日鏡光明相接，然後火生？
汝又諦觀：鏡因手執，日從天來，艾本地生，火從何方遊歷於此？
日鏡相遠，非和非合，不應火光無從自有。

汝猶不知，如來藏中，性火真空，性空真火，清淨本然，周遍法界；
P.146 隨眾生心，應所知量。阿難！當知世人一處執鏡，一處火生；
遍法界執，滿世間起。起遍世間，寧有方所？

循業發現。世間無知，惑為因緣及自然性；皆是識心分別計度，但有言說，都無實義。

01 標性約求 02 就求詳辨 03 結顯體用 04 雙拂二計

如室羅城迦毗羅仙、斫迦羅仙，及鉢頭摩、訶薩多等諸大幻師，求太陰精，用和幻藥。是諸師等，於白月晝，手執方珠，承月中水。

「迦毗羅」，又叫「黃赤色」；迦毗羅外道的頭髮都是黃色，所以叫「黃髮外道」。教人修一種邪術，令人顛顛倒倒，沒有正知正見，生出一種邪知邪見來！

及鉢頭摩：這「鉢頭摩」，〈楞嚴咒〉上有，「南無般頭摩俱囉耶。南無跋闍囉俱囉耶。」，「般頭摩」就是「鉢頭摩」，梵語，「紅蓮花」之意；這也是一種外道的名字。

訶薩多等諸大幻師：「訶薩多」，翻成中文是海水。他們大多在海邊修道，所以也就自己起個名，叫「海水」。他們認為海水最多、最大、無窮無盡，所以自稱「海水」。

O2 就求詳辨

P.147 此水為復從珠中出？空中自有？為從月來？

阿難！若從月來，尚能遠方令珠出水，所經林木，皆應吐流。

流則何待方諸所出？不流，明水非從月降。

若從珠出，則此珠中，常應流水，何待中宵，承白月晝？

若從空生，空性無邊，水當無際，從人洎天，皆同滔溺，云何復有水陸空行？

P.148 汝更諦觀，月從天陟，珠因手持，承珠水盤，本人敷設，水從何方，流注於此？月珠相遠，非和非合，不應水精，無從自有。

O3 結顯體用

汝尚不知，如來藏中，性水真空，性空真水，清淨本然，周遍法界；
隨眾生心，應所知量。一處執珠，一處水出；遍法界執，滿法界生。
生滿世間，寧有方所？

O4 雙拂二計

循業發現。世間無知，惑為因緣及自然性；

P.149 皆是識心分別計度，但有言說，都無實義。

公案：水大、月光童子。

有月光童子，童貞修道，證果後依然叫童子。他專修水觀，有一天，當他入水觀定時，滿室都現清水。小徒見而奇之，便把一塊小石投下，激水作聲。月光童子出定後，覺得肚裏不舒適，便召小徒問：『剛才你來時，看見什麼？』答：『看見師父室裏充滿水，故投下一小石。』師說：『五分鐘後你再來室裏，將那塊石頭取出。』小徒遵命。這公案證明水流無定處，而是各隨眾生心願而顯現。

N4 風大（分四） 接著，講「風大」。

O1 標性約拂 O2 就拂詳辨 O3 結顯體用 O4 雙拂二計

O1 標性約拂

阿難！風性無體，動靜不常。

汝常整衣，入於大眾；僧伽黎角動及傍人，則有微風，拂彼人面。

僧伽黎即袈裟大衣，又名雜碎衣，共二十五條，各四長一短。袈裟譯作離塵衣。

O2 就拂詳辨

此風為復出袈裟角？發於虛空？生彼人面？

阿難！此風若復出袈裟角，汝乃披風；其衣飛搖，應離汝體。

我今說法，會中垂衣，汝看我衣，風何所在？不應衣中，有藏風地。

P.150 若生虛空，汝衣不動，何因無拂？空性常住，風應常生；若無風時，虛空當滅。

滅風可見，滅空何狀？若有生滅，不名虛空；名為虛空，云何風出？

若風自生被拂之面，從彼面生，當應拂汝；自汝整衣，云何倒拂？

汝審諦觀：整衣在汝，面屬彼人，虛空寂然，不參流動；風自誰方鼓動來此？

風空性隔，非和非合，不應風性，無從自有。

O3 結顯體用

P.151 汝宛不知，如來藏中，性風真空，性空真風，清淨本然，周遍法界；

隨眾生心，應所知量。阿難！如汝一人，微動服衣，有微風出；

遍法界拂，滿國土生。周遍世間，寧有方所？

O4 雙拂二計

循業發現。世間無知，惑為因緣及自然性；

皆是識心分別計度，但有言說，都無實義。

N5 空大（分五）

O1 標性約鑿 O2 就鑿詳辨 O3 合會警悟 O4 結顯體用 O5 雙拂二計

O1 標性約鑿

阿難！空性無形，因色顯發。

P.152 如室羅城，去河遙處，諸刹利種，及婆羅門、毗舍、首陀，兼頗羅墮、旃陀羅等，新立安居，鑿井求水。出土一尺，於中則有一尺虛空；

如是乃至出土一丈，中間還得一丈虛空。虛空淺深，隨出多少。

O2 就鑿詳辨

此空為當因土所出？因鑿所有？無因自生？

阿難！若復此空無因自生，未鑿土前，何不無礙？唯見大地，迴無通達。

P.153 若因土出，則土出時，應見空入；若土先出，無空入者，云何虛空因土而出？

若無出入，則應空土，元無異因；無異則同，則土出時，空何不出？

若因鑿出，則鑿出空，應非出土；不因鑿出，鑿自出土，云何見空？

汝更審諦，諦審諦觀，鑿從人手，隨方運轉，土因地移，如是虛空，因何所出？

鑿空虛實，不相為用，非和非合，不應虛空，無從自出。

O3 合會警悟

P.154 若此虛空，性圓周遍，本不動搖，
當知現前地水火風，均名五大，性真圓融，皆如來藏，本無生滅。
阿難！汝心昏迷，不悟四大元如來藏。當觀虛空，為出為人？為非出入？

O4 結顯體用

汝全不知，如來藏中，性覺真空，性空真覺，清淨本然，周遍法界；
隨眾生心，應所知量。阿難！如一井空，空生一井；十方虛空，亦復如是。
P.155 圓滿十方，寧有方所？

O5 雙拂二計

循業發現。世間無知，惑為因緣及自然性，皆是識心分別計度。
但有言說，都無實義。

N6 見大（分五）

O1 標性約塵 O2 就塵詳辨 O3 合會警悟 O4 結顯體用 O5 雙拂二計

O1 標性約塵

阿難！見覺無知，因色空有。
如汝今者在祇陀林，朝明夕昏；設居中宵，白月則光，黑月便暗。
則明暗等，因見分析。

現在講見大。見大統攝六根見、聞、嗅、嘗、覺、知之性，它是屬第八識，分映在六根門頭。這六根能令我們生死輪轉，沒有停息。這六根亦能令我們速證涅槃，早獲解脫。

O2 就塵詳辨

此見為復與明暗相，并太虛空，為同一體？為非一體？或同非同？或異非異？

P.156 阿難！此見若復與明與暗，及與虛空，元一體者；

則明與暗，二體相亡，暗時無明，明時無暗。

若與暗一，明則見亡；必一於明，暗時當滅，滅則云何見明見暗？

若明暗殊，見無生滅，一云何成？

若此見精，與暗與明，非一體者，汝離明暗及與虛空，分析見元，作何形相？

P.157 離明離暗，及離虛空，是見元同龜毛兔角；明暗虛空，三事俱異，從何立見？

明暗相背，云何或同？離三元無，云何或異？

分空分見，本無邊畔，云何非同？見暗見明，性非遷改，云何非異？

汝更細審，微細審詳，審諦審觀：

明從太陽，暗隨黑月，通屬虛空，壅歸大地，如是見精，因何所出？
見覺空頑，非和非合，不應見精，無從自出。

O3 合會警悟

P.158 若見聞知，性圓周遍，本不動搖。當知無邊不動虛空，并其動搖地水火風，
均名六大，性真圓融，皆如來藏，本無生滅。
阿難！汝性沈淪，不悟汝之見聞覺知，本如來藏。
汝當觀此見聞覺知，為生為滅？為同為異？為非生滅？為非同異？

O4 結顯體用

汝曾不知，如來藏中，性見覺明，覺精明見，清淨本然，周遍法界；
隨眾生心，應所知量。如一見根，見周法界；
P.159 聽龔嘗觸，覺觸覺知，妙德瑩然，遍周法界。圓滿十虛，寧有方所？

O5 雙拂二計

循業發現。世間無知，惑為因緣及自然性；
皆是識心分別計度，但有言說，都無實義。

N7 識大（分五）

O1 標約根塵 O2 就根塵辨 O3 合會警悟 O4 結顯體用 O5 雙拂二計

O1 標約根塵

阿難！識性無源，因於六種根塵妄出。
汝今遍觀此會聖眾，用目循歷，其目周視；但如鏡中，無別分析。
P.160 汝識於中，次第標指：此是文殊、此富樓那、此目犍連、此須菩提、此舍利弗。

現在講識大。什麼是識？識就是認識、明瞭分別之義。

O2 就根塵辨

此識了知，為生於見？為生於相？為生虛空？為無所因，突然而出？
阿難！若汝識性，生於見中。
如無明暗，及與色空，四種必無，元無汝見；見性尚無，從何發識？
若汝識性，生於相中，不從見生。
既不見明，亦不見暗，明暗不屬，即無色空；彼相尚無，識從何發？
P.161 若生於空，非相非見。非見無辨，自不能知明暗色空；
非相滅緣，見聞覺知，無處安立。
處此二非，空則同無，有非同物；縱發汝識，欲何分別？
若無所因，突然而出，何不日中別識明月？

汝更細詳，微細詳審，見託汝睛，相推前境；可狀成有，不相成無。
如是識緣，因何所出？識動見澄，非和非合；聞聽覺知，亦復如是。
不應識緣，無從自出。

O3 合會警悟

P.162 若此識心，本無所從，當知了別，見聞覺知，圓滿湛然。
性非從所，兼彼虛空，地水火風，均名七大。
性真圓融，皆如來藏，本無生滅。
阿難！汝心羶浮，不悟見聞，發明了知，本如來藏。
汝應觀此，六處識心，為同為異？為空為有？為非同異？為非空有？

O4 結顯體用

汝元不知，如來藏中，性識明知，覺明真識；
妙覺湛然，遍周法界。含吐十虛，寧有方所？

O5 雙拂二計

P.163 循業發現。世間無知，惑為因緣及自然性；
皆是識心分別計度，但有言說，都無實義。

G2 阿難明心生信（分三）

H1 承示開悟 H2 讚謝獲益 H3 發廣大心

H1 分二 I 1 敘承示 I 2 敘開悟

I 1 敘承示

爾時阿難及諸大眾，蒙佛如來微妙開示。
當如來講完七大之時，阿難及在法會大眾，都得到佛的微妙開示破妄顯真的道理。

I 2 敘開悟（分二） J 1 敘心蕩然 J 2 敘身蕩然

J 1 敘心蕩然

身心蕩然，得無罣礙。
是諸大眾，各各自知心遍十方，見十方空，如觀手中所持葉物。
一切世間諸所有物，皆即菩提，妙明元心，心精遍圓，含裹十方。

J 2 敘身蕩然

P.164 反觀父母所生之身，猶彼十方虛空之中，吹一微塵，若存若亡；
如湛巨海，流一浮漚，起滅無從。了然自知，獲本妙心，常住不滅。

H2 讚謝獲益（分二） I 1 讚謝佛法 I 2 悟獲法身

I 1 讚謝佛法

禮佛合掌，得未曾有，於如來前，說偈讚佛：
妙湛總持不動尊 首楞嚴王世稀有

妙湛總持不動尊：讚歎佛陀圓滿的 三身功德（法身、報身、化身），也代表每個人本自具足的 清淨真心（佛性）。

『妙湛』是讚佛的法身遍滿一切處，經上說：『微妙淨法身，湛然映一切』。『總持』是讚佛的報身，報身具般若妙智，如陀羅尼，能總一切法，持無量義。『不動』是讚佛之應身，應眾生之機而現身度之。應以佛身得度者，即現佛身而為說法。隨機應現，能應種種身，但本體不動，在不動道場而教化眾生。『尊』是佛之名稱，即世尊。

首楞嚴王世稀有：楞嚴大定是難逢難遇，世間所稀有的法！

『首楞嚴王』是讚法。首即第一，楞嚴大定，究竟堅固三昧之王。這定是諸定中之王，能統百千三昧。『世稀有』是讚佛讚法。

I 2 悟獲法身

銷我億劫顛倒想 不歷僧祇獲法身

銷我億劫顛倒想：今得佛開示，如雲開見月，消除無量無數劫以來之妄想與迷惑。

不歷僧祇獲法身：不用經歷三大阿僧祇劫的久遠修行，獲真如本性之清淨法身。

H3 發廣大心（分五）

I 1 發願報恩 I 2 誓度眾生 I 3 求除細惑 I 4 速成正覺 I 5 申述不退

I 1 發願報恩 P.165

願今得果成寶王 還度如是恆沙眾
將此深心奉塵刹 是則名為報佛恩

願今得果成寶王：願自己從今以後精進修行，圓滿無上佛果，成為法中之王。

還度如是恆沙眾：成道之後，再回入世間，度化如恆河沙數般無量眾生。

將此深心奉塵刹：將此至誠覺悟的清淨深重道心，奉獻給無量國土與眾生。

深心即悲智之心，大乘菩薩心，將這深心回奉十方微塵刹土諸佛及眾生。

是則名為報佛恩：實踐這樣的大悲菩薩道，才真正算得上是報答了佛陀的無盡深恩。

此四句偈亦即四宏誓願：『眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。』偈的首句，包括法門無量誓願學，佛道無上誓願成。要成無上佛道，一定要先學兼修無量

I 2 誓度眾生

伏請世尊為證明 五濁惡世誓先入
如一眾生未成佛 終不於此取泥洹

伏請世尊為證明：跪請釋迦牟尼佛來為我的誓言作見證。

五濁惡世誓先入：阿難發願，先入五濁惡世來度苦惱眾生。

五濁：即是

（一）劫濁：濁是渾濁，劫，梵語為劫波，譯作長時分。人壽在八萬四千歲時，每一百年壽命減去一歲，身量高度減低一寸。一直減至一百歲，就是五濁惡世開始的時候。劫為何名濁？因眾生惡業所感而成渾濁。

（二）見濁：以五利使為體。

利即速，五利使即五種妄見，能令眾生造業而很快便墮落。茲將五利使略釋如下。

（1）身見：執身為我而妄生貪愛，真正寶珠不識，妄執虛假四大為寶珠。

（2）邊見：執有執空而起二邊之見。一味偏執，不合中庸之道。

（3）戒取：非因計因，執著能持戒之見，專修無益苦行，生我慢貢高心。

（4）見取：非果計果，未證言證，未悟言悟，起自負自尊之心，不知有漏界中，終非究竟。

（5）邪見：邪知邪見，撥無因果，誹謗正法，自誤誤人。

此五種妄見，昏昧迷亂，混濁自性，故名見濁。

（三）煩惱濁：以五鈍使為體。鈍即遲鈍，亦是五種妄心，能使眾生，造諸惡業。

（1）貪心：於順情境上，生貪而無厭之心；

（2）瞋心：於逆情境上，生瞋怒怨恨之心；

（3）癡心：癡迷不能覺察之心；

（4）慢心：於諸眾生，生驕慢不能謙遜之心；

（5）疑心：於諸善法，心起疑惑，不能抉擇。

這五種妄心能生種種煩惱混濁自性故名煩惱濁。

（四）眾生濁：眾生之名就是最骯髒，不乾淨，積聚色、受、想、行、識五陰作肉身，以四大假和合為外身。色身污穢，生死輪迴，備受諸苦，故名眾生濁。

（五）命濁：色和心連持為體，色即地水火風之色法。心即見聞覺知之心性。

見聞覺知本一精之體，因執四大為色身遂有障礙，致令心色連屬，執持不散，這就是命根。命是虛幻而短促無定故名見濁。

五濁惡世：

清水一樣的空間，被人投下一些泥土，讓清水變混濁，所以謂之濁！

1. 因為時間和空間之間沒有間斷，前世今生的事件，在時空交錯之下，就會產生劫濁！
2. 因為地水火風之四大不調，扭曲了人類的知見，所以產生了見濁！
3. 因為意根中六塵之特質，人類情緒堆積有如五味雜陳，難以處理，所以產生煩惱濁！
4. 因為生活在社會中，受社會人群之影響，隨波逐流而不能停留，所以產生眾生濁！
5. 因為生活上的知見堆積，但是事事本來相通卻又存在處處矛盾，

因此無法擲用作為參考資料，每一次都要重新開始和面對，構成了命濁的現象！

資料取自方永來作品展 <http://www.teacher.aedocenter.com/mywebB/NewBook/BG-11.htm>

如一眾生未成佛：只要世間還有任何一個眾生沒有成佛。

終不於此取泥洹：我就絕不在這個世界自己先入涅槃（解脫成佛）。

I 3 求除細惑

大雄大力大慈悲 希更審除微細惑

十雄大力大慈悲：

大雄：指佛陀具大智慧的威德，能破除眾生最微細疑惑，即根本無明。

大力：指佛陀具大無畏力與大神通力，能拔除生死根本。

大慈悲：慈能給予眾生快樂，悲能拔除眾生痛苦，以無緣大慈同體大悲救度一切。

希更審除微細惑：

阿難求佛更為審除微細惑，微細惑有二種：（一）界內思惑，是煩惱障細分；（二）界外無明，是所知障細分。阿難雖悟獲法身，而這二惑未能破盡，所能須加強修行，求佛再開示審除。

I 4 速成正覺

令我早登無上覺 於十方界坐道場

令我早登無上覺：希望佛能更除其細惑，以便我早日獲登無上的覺道。

於十方界坐道場：能證到無上覺道，才能到十方世界去建立道場，大轉法輪，教化眾生。

I 5 申述不退

舜若多性可銷亡 燦迦羅心無動轉

舜若多性可銷亡：舜若多，上文譯作最初解，這裏譯為空性。

阿難已發廣大心，四宏願心，所以說：縱使虛空之性可以銷滅。

爍迦羅心無動轉：我此堅固真心是不會搖動的。虛空有盡，我願無窮。（爍迦羅譯作堅固。）

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第三

楞嚴經讚

三科七大 藏性悠居 總緣塵業事紛興
全體即真如 理事雙祛 信步駕長車
南無楞嚴會上佛菩薩

參考資料：

大佛頂首楞嚴經 寶嚴國際文教圖書有限公司

大佛頂首楞嚴經卷三淺釋 上宣下化老和尚講述

大佛頂首楞嚴經淺釋（四）會通四科・圓彰七大 上宣下化老和尚講述

如來藏 佛學大辭典

五濁惡世 成佛網站 方永來作品展

▲Top